



普賢行願品第二十五講

一、前言：

上個星期，我們已經將普賢十願的殊勝介紹過了，我們到了西方極樂世界的目的，是去充電，以乘願再來，回入娑婆，度化有情，以承擔如來家業。在我們現代這個社會，所謂末法的時代，誠如《地藏經》上說，人們「鬥爭堅固」，這可以從現在的政治以及治安上看出端倪，也就是說在這娑婆世界，我們已經迷失了真心，迷失了佛性，而且迷得太深了，我們對於「五蘊之我」的執著，很不易捨掉，生活在這樣的環境中，「薰習」太久，如何

從現代教育試析普賢行願品

度人？因此我們現在也可以看出，如今老師的教學效果不好，不是沒有原因。所以在華嚴會上，普賢菩薩以無量的智慧、無量的善巧方便來引導我們發願求生淨土，到西方充電，這是何等重要，也因為這個道理，我們一直在鼓勵老師學習專業的智能之外，也盼望能從佛經中，啟發一些教學的內涵，讓今日的學生能真正『離苦得樂』，『轉迷成悟』。

大家要曉得，阿彌陀佛就是我們的本師釋迦牟尼佛，阿彌陀佛跟釋迦牟尼佛是同一個人，在《華嚴經》裡，大家知道華藏世界毘盧遮那如來是清淨的法身佛，阿彌陀佛跟釋迦牟尼佛都是毘盧遮那佛的化身，都是應化身佛，所以我們的本師在我們娑婆世界化一個身來教化我們，名字叫釋迦牟尼，在西方極樂世界又化一個身教化我們，那就是阿彌陀佛，是一不是二，就是本師，所以說我們到西方極樂世界去，還是跟本師釋迦牟尼佛學習。

底下我們就繼續逐段的介紹：

二、乃至虛空世界盡，眾生及業煩惱盡，如是一切無盡時，我願究竟恒無盡。十方所

有無邊剎，莊嚴眾寶供如來，最勝安樂施天人，經一切剎微塵劫。若人於此勝願王，一經於耳能生信，求勝菩提心渴仰，獲勝功德過於彼。

我們的願心是無有止盡的。現在求學、學佛，當然希望成佛，這個願是無有窮盡。成了佛之後，幫助十法界的一切眾生同樣是沒有止盡。好比在學校讀書，畢業之後到社會上服務，目的都一樣是要把所學的貢獻給社會，利益大眾。菩薩更是如是，把所學成的一切大圓滿了，目的是用在盡虛空、遍法界的一切眾生，幫助一切眾生破迷開悟、離苦得樂，這個願心，永遠是「乃至虛空世界盡，眾生及業煩惱盡，如是一切無盡時，我願究竟恒無盡」，沒有止盡。同時，大家要知道這個頌，用的是一種反襯的方式來比喻，形容我們修學普賢行願的願心，和度眾生的願望，這是學佛成佛的目的。我們現在行菩薩道，就要發「如是」的願，一直到虛空、世界所有的眾生之惑、業、煩惱也完全沒有了，我們的願心還是永不停止。

「十方所有無邊剎，莊嚴眾寶供如來，最勝安

從現代教育試析普賢行願品

樂施天人，經一切剎微塵劫」這句，是指十方無量無邊的諸佛世界，假定我們用眾寶來莊嚴、供養如來，以最勝安樂布施天人，而且不是修一天兩天，是經一切剎微塵劫的時間，如此的長遠「劫」，久長至無法計算這樣的時間。這個布施、供養的功德實在太大了。這句話，讀來很熟，是屬於較計功德，以前我們在說《金剛經》的時候曾提過，大家應該還有印象。拿許許多多的寶物去莊嚴佛土，供養如來，再拿最好最妙的物品，給予安樂，如此的布施給人天道的眾生。這種供養，恆常如此的時間，經過像微塵那麼多的時劫，這樣對佛的供養是永遠、永遠的，這功德相對於底下的這一句的功德，是不能相比擬的。

「若人於此勝願王，一經於耳能生信」：重點指出來了，假設有人，很有善根，一遇到這殊勝的十大願王，聽了以後，完全相信，信了以後，依教奉行。「一經於耳能生信」的信，我們說過多次，表的是「信、願、行」。接著說「求勝菩提心渴仰，獲勝功德過於彼」這句，就把功德襯托出來了。菩提，是覺悟。能「信、願、行」這殊勝的十大願王，一心一意地渴求這最殊勝的大覺悟。那



種心態，就像一個人口渴了，企盼喝水一樣，以這樣的心情，必得殊勝圓滿的覺性。事實上十大願王是十方一切如來根本法的總綱領，所以是最殊勝的願王，不修普賢行，不能成佛的，不能成就無上正等正覺。所以發心了，就發願了。「求勝菩提心渴仰」的勝菩提，就是無上菩提，也就是無上正等正覺，像善財童子一樣發這個心，求阿耨多羅三藐三菩提，我們也要像善財童子一樣，在這一生當中成就，這就是「求勝菩提心」。過去，沒有接觸過佛法，我們所追求的都是世間的名聞利養；學了點佛法後，我們追求佛法的殊勝，追求弘法利生了。今天，我們讀了這段經文恍然大悟，我們應當追求的是無上菩提，這個才是正確的。普賢菩薩很慈悲，在此地教我們學習無上菩提，這個心就好像害渴的人一樣，渴的時候我們一心想水解渴，這是「渴仰」無上菩提的心，一心一意只想成就無上菩提。這樣的發心，當然超過前面所說的功德了，所以「一經於耳能生信」，能信，有切願，又能行，這樣具足聞、思、修三慧，未來生當中，必定成佛。

聽了十大願王生起信心，一心一意求無上菩

從現代教育試析普賢行願品

提，能這樣發心、修行，這個功德那是超過前面所說，以珍寶供養十方無量佛剎如來的功德。不知道各位讀到「若人於此勝願王，一經於耳能生信，求勝菩提心渴仰，獲勝功德過於彼」這句話，對這樣深切的大願，一聽到耳朵裏，有沒有馬上升起渴望「上求佛道，下化眾生」的菩提心？如果還半信半疑，那要趕快相信，否則又是障礙了自己，馬上發菩提心，這樣才會得到殊勝的功德。

三、即常遠離惡知識，永離一切諸惡道，速見如來無量光，具此普賢最勝願。

剛剛說過，我們一心一意只想成就無上菩提，那最好的途徑就是先到西方極樂世界，這是一生成佛。我們現在這個世間是末法時代，法弱魔強，所以弘揚正法的人少，弘揚魔法的人多，例如當今的社會，處處充斥著這『似是而非』、『依佛外道』的諸多現象。魔在我們修行的過程中，經常會來破壞我們的『正念』，這一點大家要留意。例如我們周遭的修行朋友，看到我們只學經教，他們就會好心的勸我們學他們的法門，說參一點密，或者參

一點神咒，比較靈驗等等，結果是把我們的道行給破壞了，所以，諸位要想一生成就，要牢牢地記住這一點，我還是修我這個法門，一門深入，絕對不動心，我們修行才會有真正的成就。好像我個人學佛，一生只做一件事，以現代教育的理論、教育心理學、教育社會學以及教育哲學的觀點，透過宗教社會學、宗教心理學、宗教倫理學以及比較宗教的方式，發心將當年佛陀他老人家所講的經典，用現代的語言、科技以及工具，重新試著講一次，所以各位看過我的講義之後，希望能對照原典，詳讀祖師大德的疏鈔等著述，才不會被我的觀點給誤導。當然一如《金剛經》說的：「法尚應捨，何況非法」，那在這末法時期自然能「遠離惡知識」。

所以「遠離惡知識」在消極上來說是「遠離」惡的人、惡的事、惡的環境，我們要遠離，不能接近，以免自己的心地受到染污；但是真正的「遠離」是我們心境上的調整，一門深入，絕對不動心；同時面對不善的人、事、物，能夠轉「境」。好像釋迦牟尼佛對提婆達多，我們看提婆達多是多麼可惡，但是佛看他卻是大善知識，佛陀在《法華經》的〈提婆達多

從現代教育試析普賢行願品

品>說的，如果沒有提婆達多，他就不能成佛，他之所以能成佛，得力於提婆達多的「加害」太多了，能這樣將「壞人」轉成自己修行上的增上緣，這才叫真正的遠離惡知識。

可見「永離一切諸惡道」這句，重點在起心動念都要保持自我的「覺性」，慎重地檢點自己的起心動念，這一念是善？還是惡？所有一切惡念都熄滅，沒有惡因，自然就是「永離一切諸惡道」，不墮惡道了。我們修行人要親近善知識，遠離惡知識。所謂遠離是敬而遠之，因為我們的禮敬諸佛願，對於沒修養的，仍然尊敬，但不學他那套，也提醒自己不能跟他一樣。相對的，善知識是我的榜樣，要學，更要稱讚如來。如此的存好心、說好話、做好事，一心求菩提道，永遠離開惡知識。

「速見如來無量光」：光，指的是『智慧』，也就是修普賢行願，很快的看到西方極樂世界的常寂光——阿彌陀佛。「具此普賢最勝願」這句，最勝願，就是前面所說的普賢行願，這十大行願，大家都常念：一者禮敬諸佛，二者稱讚如來等等，大家都很清楚，所以能「速見如來無量光」，就是說

很快就能見到無量光如來，很快見到自己，見到自心的佛，這樣就能「具此普賢最勝願」，也就是說普賢行願所修圓滿的功德很快能成就。

四、此人善得勝壽命，此人善來人中生，此人不久當成就，如彼普賢菩薩行。

這一首偈誦表明的是等流果報。等是平等，流是流類，就是等同一類。因同，緣一樣，果當然就相同。所以這一品經，自古以來就是我們早晚課誦的定課，弘一大師也把普賢行願品作為他的課誦本，我們這麼做也是希望我們學習普賢菩薩的行願，因同，緣一樣，果當然相同的成就。

「此人善得勝壽命，此人善來人中生」的「此人善得勝壽命」，指的是依照這部經的理論、方法來修行的人，必然善得勝壽命。勝壽命，就是清淨法身，清淨法身是真正的無量壽，無始無終。以現在這一生來說，求生西方極樂世界，這一生的壽命最殊勝，能依此經修學一生成就，所以是善得勝壽命。「此人善來人中生」這句，則是依此經修行，那這一世得人身，在人中受生，是善來，沒有白

從現代教育試析普賢行願品

來。如果不讀《華嚴經》，不懂得華嚴教義，不知道求生淨土，那這一生真的是迷迷糊糊的白來了。這一生的壽命，雖然榮華富貴，可是過得沒有意義、沒有價值，談不上殊勝。我們看很多的政客、黑心廠商，雖然短時間過得很風光，但是一旦政治生命一結束，馬上銀鐐入獄；黑心油品事件，一旦爆開來，馬上『滅頂』。所以此地的善來，就是沒有白來，佛道有成就了，成佛了，這才是『此生』沒有白來。可見通達華嚴，求願往生，這就是勝壽命，也就是善來人中生。「此人不久當成就」，這一生當中過後不久，就要到西方極樂世界去了，換句話說，這個身在這娑婆世界，叫最後生，最後一次受生，來生就是西方極樂世界的『諸上善人』，入『聖流』了，也就是「如彼普賢菩薩行」了。所謂普賢菩薩行就是親近善知識，通達華嚴，求願往生，一生念佛，求生淨土，功德圓滿。這正是末後這一章裡頭，十大願王導歸極樂的意思。「此人不久當成就」，成就，就是決定往生成『佛』。

五、往昔由無智慧力，所造極惡五無間，誦此普賢大願王，一念速疾皆消滅。



從前因為沒有智慧的力量，所以造下了極惡劣的殺父、殺母、殺阿羅漢、破和合僧以及出佛身血這五種罪業。這五種罪業要受到沒有停歇的苦報，也就是要墮入「無間地獄」，但只要能讀誦這個普賢的十大願王，就在一個念頭轉動間，這麼短暫的時間內，就會極快地把這種墮落五無間地獄的極重的惡業、極苦的惡報，完全消滅乾淨了。例如剛剛說的「提婆達多」造了出佛身血的罪業，還是往生西方了，這都是仗著普賢大願王的威神加持。在這裡我們要稍微說明一下：

「往昔由無智慧力，所造極惡五無間。誦此普賢大願王，一念速疾皆消滅。」這一首偈誦，重點是說明「離」繫果，所謂繫，是指繫縛，譬如有人拿繩索、枷鎖把我們捆住了、繫縛住了，讓我們不自由、不自在的意思。此地說明透過普賢十願的修行，將我們從層層的繫縛煩惱中出離了出來，這果報相當殊勝。我們現前的生活，時時刻刻在造惡業，就是受「惑業苦」的繫縛，因此沒有法子超越六道輪迴。「六道輪迴」，讓我們淪落在無間地獄的時間一定是長久的，所以這裡「所造極惡五無間」的無間地獄，實在就是我們自己輪迴的老家，

從現代教育試析普賢行願品

這生有緣投生人道，是偶爾「盲龜」剛剛好從漂流木的洞洞中，伸出『頭』來晃一晃而已，人天逛一逛，再享個福，造個罪，下一輩子又去了，這是多麼可悲，原因就是繫縛不能出「離」。

如果福報大一點，有機會生天了，出來的時間比較長一點，天人的壽命終了，福報享盡了，過去生中造的惡業又現前，所以^上淨^下空老和尚常說：「三惡道真正是我們的故鄉，三善道是偶爾出來去郊遊觀光一下而已」，時間是很短暫的，這就是惑業苦，這是繫縛一切罪苦的人生真相。今天我們有幸，在此地看到誦此普賢大願王，一念速疾皆消滅，所以這普賢十願古大德都列為必修的早晚定課，是有道理的。這裡要稍加補充說明一下，我們讀「誦」《心經》、《金剛經》、《楞嚴經》、《普門品》以及普賢十願等等，各位要知道『讀誦』是「十法行」中的一種，十種修行法，是以一種代表十種，我們一定要全部具足，才是圓滿的「讀誦」。

十種法行分別是：第一書寫，第二供養，第三轉施（施他），第四聽聞（諦聽），第五讀經（披

讀），第六受持，第七開示（開演），第八諷誦，就是背誦，第九思惟，第十修習，依照這個方法來修行，隨便舉一條，通通概括其他的九條，這樣才行。我們修行普賢菩薩的十大願，必須落實十大行，這樣就能消滅極惡的無間罪業，那其餘的罪業，當然可以消除，這就是「誦此普賢大願王，一念速疾皆消滅」。這一念速疾皆消滅有兩個字，我們不能夠馬馬虎虎就把它看過去，這兩個字是「一念」，這是關鍵。一念，就是《阿彌陀經》說的一心不亂，有第二念一起，罪就消不了。一念是真心，二念就是妄心，妄心，就是無明，沒有般若智慧，就會造業；一念是真心，真心就是智慧，真心「速疾」的把往昔所造的業皆消滅了。二六時中，念念都是阿彌陀佛，無間地獄的罪業就消滅了。

六、族姓種類及容色，相好智慧咸圓滿，諸魔外道不能摧，堪為三界所應供。速詣菩提大樹王，坐已降伏諸魔眾，成等正覺轉法輪，普利一切諸含識。

「族姓種類及容色，相好智慧咸圓滿」這句是說明「異熟果」，異，指的是變異，熟就是成熟，

從現代教育試析普賢行願品

換句話說它才成熟。因與果的時間不同時，這就是異熟。譬如說我們過去生中讀誦〈普賢行願品〉，這一生得果報了，過去生中種因，這一生得果，這成熟是異時，不是同時的。我們這一生種善因，來生得善果，這也是異熟。還有異處，譬如說我們在娑婆世界一心執持彌陀名號，果報則在西方極樂世界，地方不同，這一類的情形，都叫做異熟果。

「族姓種類及容色」的族姓，古印度的階級觀念非常重，大家都知道有四姓階級是不平等的，最高的是婆羅門，其次是剎帝利，吠舍、首陀羅這四個階級。前面的婆羅門跟剎帝利是貴族，其餘的吠舍、首陀羅是平民，平民與貴族不通婚。佛出生在剎帝利中，屬於貴族；佛出家之後，提倡四姓平等，所以只要一出家了，身分、地位完全平等，這才是真正的平等，也因此我們漢傳佛教的僧人，都稱『釋』姓，就是強調眾生平等。

容色，容是容貌，色是色相，容貌端莊，身體強壯，這是容色。容色好或不好的果報，都是個人前世所修的。「相好智慧咸圓滿」，這圓滿是指佛，前面的「族姓種類及容色」，是指我們世間



一般有福德之人，而佛在世間所示現的「相好智慧咸圓滿」，一般說是三十二相、八十種好，這都是隨順我們的分別、執著而說的。等覺菩薩成了佛以後，還要用一百劫的時間，專門修「相好」的福。成佛，是智慧圓滿，福德也許還沒有圓滿，因此，特別修一百劫的時間專門修相好，這是為了接引眾生。真正佛弟子，依教奉行，必然是「相好智慧咸圓滿」。同時大家都知道，相隨心轉。心清淨，相貌就清淨；心慈悲，相貌就慈悲；心快樂，相貌就快樂。佛在世間示現三十二相、八十種好，這是相好圓滿。而諸佛智慧、相好都圓滿，也都是得利於多生、多劫修學普賢行，才有這樣殊勝的成就。這就是「族姓種類及容色」之後，還要「諸魔外道不能摧，堪為三界所應供」，是說修行成佛道之後，那些天魔外道，不能夠給予摧害。這樣的行者，一如今天大家都學《華嚴經》，修普賢十大願王的學佛者，無論走到哪裏，都會受到『十法界』所有眾生的尊敬，同時，也具備了接受三界的一切眾生對他的供養。「諸魔外道」的魔，有四種，就是有四類，四類裡面有三類是屬於自己本身的，只有一類是屬於外面的。

從現代教育試析普賢行願品

- 第一類是陰魔，色、受、想、行、識。我們現在的身心是五陰彼此「交集」，煩惱不堪，所以《心經》要我們用般若智慧，照見五蘊皆空就「自在」了。我們可以好好地運用這個身體，來修無上菩提，可見，這「身心」是我的工具，不是我，如果把這個「工具」執著成我，那就錯了。四大五蘊中要找一個我，是了不可得，這就是魔障。
- 第二種是煩惱魔，天親菩薩告訴我們根本煩惱有六個、隨煩惱二十個，這是把一切煩惱歸納成廿六大類，就是我們通常說的心魔。煩惱一起來，喜、怒、哀、樂統統現前了，這時，能否以警覺心，逐一認識它；雖有煩惱，煩惱不足以成障礙，這就是轉煩惱為菩提。
- 第三種是死魔，這就沒有伏煩惱那麼容易了，我們一生當中好好地修行，就是要克服死魔。
- 第四種是天魔，天魔是來自外面的，簡單地說，就是一切誘惑的力量，通通叫做天魔。譬如金錢的誘惑、地位的誘惑、利益的誘惑、五欲六塵的誘惑。

如果我們日常的生活，經常要受到外面境界的誘惑，內心的煩惱，貪、瞋、癡、慢就增長，內、外勾結，這就是繫縛在三界，不能了生死。內，我們要息煩惱，外，要受魔王的誘惑，這就是諸魔外道不能摧，這樣才堪為三界所應供，所以這一句就說能為天人師了。可以做為天人的模範、榜樣，有資格接受天人的供養。

「速詣菩提大樹王，坐已降伏諸魔眾；成等正覺轉法輪，普利一切諸含識。」這個果報，就是我們常說的『八相成道』。我們讀《觀世音菩薩普門品》，經上說應以佛身得度，就現佛身來度，而這句就是示現八相成道，以佛的身份出現在世間來教化眾生的過程。「速詣」，是速度之快，不必經三大阿僧祇劫的功夫，能這麼快的成就佛道，那是得力於修學普賢行願的威神加持，所以普賢行願幫助我們念佛求生淨土，才能速詣西方極樂世界上品上生。「坐已」，是佛在菩提樹下示現成佛。菩提大樹王是成佛時的「大樹」，例如未來彌勒菩薩成佛，是在龍華樹下，這「龍華樹」，就是菩提大樹王。坐已的坐，是不動，心不動，不是身不動；身若不動，怎能幫助眾生？所以行、住、坐、臥，恆

從現代教育試析普賢行願品

在定中，這是「坐」。

例如釋迦牟尼佛講經三百餘會，說法四十九年，足跡幾乎遍及五印度。印度的幅員相當廣大，在那個時候佛的足跡，幾乎遍及整個印度，可見他老人家是一天到晚都在那裡動的。所以禪是外不著相，內不動心叫做定。在《華嚴經》的五十三參中的鬻香長者，修的是禪定波羅蜜，經上告訴我們，善財童子是到市集裡面見到他的，也就是在市場中最熱鬧的地方，鬻香長者就是在這種地方修禪定的。樣樣都看，看得清清楚楚，明明白白，沒有一樣不知道，這是智慧；看了之後，沒有一樣動心，這就是禪定，所以禪定是定慧等持。

「降伏諸魔」的降魔，要靠定慧，外不著相，內不動心，如如不動，魔就沒法子了。「成等正覺轉法輪」是說，示現成佛，要教化眾生、轉法輪，從成就別人中才能成就自己。轉法輪，就是把佛陀的教育，推展到社會的各行各業。「含識」，是一切有情眾生。「普利」，是普遍的利益一切有情眾生，最簡潔、有效的方法，就是教導眾生，念佛求生淨土。我們初學佛的時候，發願度眾生，卻沒有

能力。到了西方極樂世界，修到究竟圓滿之後，才有能力度眾生。而要度一切眾生，一定要在十方世界示現成佛，講經說法，透過教育，才能真正的普度眾生。

七、結語：

我們修行，自己一個人在家裡念佛，禪坐，或是參究經教，有的時候提不起興趣，就會自然而然的懈怠了。我相信有許多的同參道友，都跟我有相同的經驗，自己在家中，舒服是挺舒服的，但是以念佛來說，試試看，念上兩天以後就不念了。到寺院或是佛堂，自然會依眾、靠眾，看到人家精進，大家在一起讀經，不念也不行，經常這樣的勉強著自己，這是降伏我們的懈怠、懶惰、退轉最好的方法。同時，我們已經知道了，透過修學普賢行願的威神加持，可以「速詣」的成就佛道，這真的是普賢菩薩大慈、大悲的法門。我們值此末法時代，應該大大的推動這個法門，使這個方法能夠盛行於世，自利、利人，自行、化他，這是不可思議的功德。

從現代教育試析普賢行願品



普賢行願品第二十六講

一、前言：

我們上個星期談到「速詣菩提大樹王，坐已降伏諸魔眾；成等正覺轉法輪，普利一切諸含識。」透過修學普賢行願的威神加持，可以「速詣」，指的是不必經過三大阿僧祇劫就可以很快成就『佛道』，這真的是普賢菩薩大慈、大悲的法門，而我們修行一遇到這殊勝的十大願王，只要早、晚都能課誦十大願王，深心切願，要完全相信，信了以後還要依教奉行，如此的言行『入』於『一』，如此的「一經於耳能生信」，有信，還有願，真正

從現代教育試析普賢行願品

落實，這樣的修行很快就可以成就菩提，成就覺悟的佛道。我們經常自我檢點這殊勝的十大願王能「信、願、行」了嗎？我自己是不是一心一意地渴求這最殊勝的大覺悟？這要常常自己反省檢驗。底下我們就繼續逐段的介紹：

二、若人於此普賢願，讀誦受持及演說，果報唯佛能證知，決定獲勝菩提道。

「若人於此普賢願，讀誦受持及演說」的讀誦、受持，指的是我們自己的修行，能按照『十大願王』實實在在奉行。演說，是將佛陀說的法，一五一十的宣說，教化給大眾聽，並且令眾受益，這是利他。把十大願做到了，就是真正的成為眾生的『榜樣』，這才是表演。譬如：禮敬諸佛，我見到任何人，都很誠心誠意的發自內心的恭敬、有禮貌，這就是演，不是每天早上在佛菩薩面前念『十大願王』而已，如果只是念念，當做功課；見到了人，一點禮貌、恭敬心也沒有，這就不是為人演說。自己做到，再跟別人解說，人家也肯做，這也就是現代教育理論上的「以身作則」。所以，我



們要幫助眾生學佛，破迷開悟，自己要先接受佛的教誨，在日常生活中確實做到，這「演說」才會引起大眾共鳴、感動人心。所以，這首偈的意思：若是有人把普賢的十大願，不只是自己能讀誦、修持，還能將這十大願王向眾生演講、勸化，所得到的功德，「果報唯佛能證知」，這果報就很大、很殊勝，大到只有佛才知道、明白，我們尚未證得「佛眼」的肉眼凡夫是無法知道的，因為這種功德大得沒法說，這種功德是「決定獲勝菩提道」的勝菩提，上一個講次已經說過，就是證得無上正等正覺。

綜括這一首偈的這四句，一方面是勸囑受持，另外一方面勸勉囑咐我們，要受持「內化」這一部無上的經典。假如有人對這一部經，所說的普賢菩薩的十大願行，能讀誦、能受持、能演說，「果報唯佛能證知」。各位稍微留意一下，十種法行有：書寫，供養，施他，諦聽，披讀，受持，開演，諷誦，就是背誦，思惟以及第十修習。這十種行門，這裡只說了讀誦、受持及演說，其實就是包括了我們所說的十種行門。讀誦，讀誦的確非常重要，唯有讀誦，才能夠念念不忘。受持，受是接

從現代教育試析普賢行願品

受，按照心理學的說法就是至誠的接受，慢慢的，這種理念、價值觀自然漸漸的「內化」成為「人格特質」，在言行舉止上也成了日常生活的習慣，也就是說依照經典的理論、方法來修行，念茲在茲，念念都與普賢行願相應，這樣的完全接受，毫不懷疑。演說則是利他的行為，演是表演，說是解說，這十大願完全的做到了，內化成自己的「人格」了，一言一行，行之在外，就是透過教育的表演教化。譬如禮敬諸佛願，我見到任何人都很誠心誠意地恭敬、有禮貌，這就是演。各位要注意，如果每天早晚課在佛菩薩前課誦一者禮敬諸佛，二者稱讚如來……，嘴巴是這樣「一者禮敬諸佛，二者稱讚如來……」，但是見到人、事、物，一點禮貌都沒有，還是貢高我慢，那不但不能得到利益，簡直是在佛菩薩面前打『妄語』，還不知慚愧呢！

因此，我們已經發願學習普賢十願，要禮敬諸佛，那對人要誠敬，對事、對物，從早到晚都要真誠的禮貌，從內心深處生起真正的誠敬，這樣的身、口、意之造作才是真正「禮敬諸佛」。所以這演說，不是只在講堂或是「道場」，那種呆呆板板的「說教」而已。我們講經說法的目的是幫助眾

生，理解佛陀開示的經教，理解的深刻，印象就會深入。談到這裡，我想要再深入一點分析，在日常生活中，要為人演說，自己一定要深入經藏，讓經文「烙入」八識之中，也就是「內化」，這樣時時刻刻「觀」想起來，這就叫觀照。我個人的經驗，經文一定要熟，熟，就是經過了『聞、思、修』的過程，對於經文就有了深刻的印象，好像一提起「唐詩」，大家馬上琅琅上口的一定是「床前明月光，疑是地上霜」這首，可見只有記得深、記得熟又有體會，才能提起觀照的工夫，沒有觀照的工夫，就不能得真實的受用，也因此老祖宗教導我們，小孩子的教育要先「背熟」，這是有道理的；「背熟」，看到「床前明月光，疑是地上霜」自然會有體會。我們修行要常常提起覺性，古德常說「不怕念起，只怕覺遲」，迷不怕，妄想也不怕，怕的是覺悟遲了。覺悟要提起，必定是經文要「烙入」八識田中；理論、經驗都透徹，自然「內化」，記憶深刻，一遇到境界，立刻就能提起警覺心，這樣修行才是功夫。這套理論儘管在現代化的教育好多的人都反對，但是學習要有成就，我歷經了五十五年的教學經驗，還是要先「讀誦、記

從現代教育試析普賢行願品

憶」，這基礎是輕忽不得的。

三、若人誦此普賢願，我說少分之善根，一念一切悉皆圓，成就眾生清淨願。

「若人誦此普賢願，我說少分之善根，一念一切悉皆圓，成就眾生清淨願」這一首，是針對「少分之善根」，大部分的註解都是語焉不詳，因為這句實在不容易解釋。對比之下，^上淨^下空老和尚的解釋就清楚多了。我參考他老人家的說明，也有感於這四句偈不容易理解，因此特別不揣簡陋，要針對這一品多加說明。

上一首偈「若人於此普賢願，讀誦受持及演說……」是說明讀誦普賢十大行願，為人演說不管是四十華嚴，六十華嚴，或是八十華嚴都好，也就是說讀誦、受持《華嚴經》；而這一首強調的是『誦』，誦此普賢十大行願，因為《華嚴經》的卷太長了，所以當年傳到中國都是把這部經，一卷、一卷的以單行本傳入中國。例如：《華嚴經》的〈十地品〉，當時傳入中國的就有(1)《漸備一切智德經》，西晉竺法護，西元二九七年，大正藏第

十冊。(2)《十住經》，姚秦鳩摩羅什，西元四〇二～四年，大正藏第十冊。(3)《大方廣佛華嚴經》（六十卷），東晉佛陀跋陀羅，西元四一八年，大正藏第九冊。(4)《佛說十地經》，唐尸羅達磨，西元七五三～七九〇年，大正藏第十冊。此外，還有單獨為這一卷經著的，例如《十地經論》，世親著，北魏菩提流支等譯，西元五〇八～五一一年，大正藏第二十六冊，可見要誦這《華嚴經》一定要一品、一品的讀誦，否則要『誦』的話，就是單指這一卷行願品，例如我們早晚課誦所『誦』的，也是單單誦此十大願而已。因此說「少分」，指的是針對這一卷與整部《華嚴經》而說的。

這雖然是「少分」，但是少分之善根，卻是「一念一切悉皆圓」，這一句就很重要。我們讀經，經常會貪心，想要讀多一點，因為我們總覺得讀得少，會不夠。例如世俗上的學問，只讀到小學，總覺得不如中學；讀中學，還是以為比不上大學。同樣的，賺錢也是要賺多一點才會安心，以致於一輩子，總覺得賺得不夠、還是少賺了一點，因此從沒有心安過。其實智慧的開展，讀書雖然是「觸媒」，但是重點是一門深入，經讀通才重要，

從現代教育試析普賢行願品

所謂一經「通」，一切經通。所以這裡談的殊勝功德不可思議，我們千萬不要懷疑。

四十卷《華嚴經》，全稱《大方廣佛華嚴經入不思議解脫境界普賢行願品》，略稱《普賢行願品》，我們只念這四十卷華嚴中的這一「普賢行願品」卷，感覺上功德只不過是『四十卷華嚴經』的四十分之一，而況六十華嚴、八十華嚴等大經，真是少之又少。但普賢菩薩告訴我們，雖然是少分之善根，卻是「一念一切悉皆圓」。佛法跟世間法不一樣，特別是這一部《華嚴經》，處處闡示給我們的是「一即一切，一切即一」，所以受持者「一即多」，只要入於一，功德之大，絕不是我們能夠想像得到的。前一首偈說，若人「於此」普賢願，講的是四十卷全卷，闡述的是整個「普賢願」；這一首，開端說：若人「誦此」普賢願，這就單指這一卷，就是指誦此十大願王，可見佛經的用字遣詞都有講究。為什麼有這樣殊勝的功德利益呢？我們要看經文，這是普賢菩薩說的；少分之善根，因為它不是具足的，這只是一卷，所以稱少分之善根；一念一切悉皆圓，我們看這一句，「一念」，它的功德是圓滿的，這就不是片面的，「一即多，多即

一」，不是有差別的，它是圓滿的。

談到這裡，我想幫各位回顧一下，《華嚴經》說的「一即一切」，這「一」太重要了。剛剛說過，假定嘴巴說「一者禮敬諸佛，二者稱讚如來……」，但是平常的日子是見到任何人，一點禮貌都沒有，嘴巴說「禮敬諸佛」是在佛菩薩面前打妄語，沒有入於『一』，經文還是經文，跟我們沒有相關。我們現代的教育現象，是教了學生很多很多的知識，學生讀了很多理化、數學、物理等等一切學問，但是就是沒有好的「人格」，以致於連處理日常生活的「感情」都很脆弱，學的不能用上；相對的，早期書讀得不多的農夫，他們的日子與自然為伍，學的是「做中學」，所學、與所行是『一』，因此談起學問，雖然不見得頭頭是道，但生活中卻是快樂無比，這就是「一念一切悉皆圓」。

談到「稱讚如來」也一樣，嘴巴說「稱讚如來」，言行也一定要入於『一』。對於周遭的人，一有好的表現，要真正的出於真心讚嘆，不能有其他的目的。例如佛陀曾說過一則「效顰被逐」的故

從現代教育試析普賢行願品

事，意思是有一醉心名利的人，為了討好世上最尊貴無比，財富無比的國王，想要獲得國王的歡心。他的朋友勸他說：「若要得國王的歡心，應當曉得國王的性情。性情雖不容易直接見到，卻往往可以形貌上去揣摩。」那痴人便千謀百計的進了王宮，朝夕與國王接近。

他看見國王帶有幾分眼角瘋毛病，眼皮常常震動，眼球常常露白。他就在下班時對著鏡子模仿。由於他非常專心，所以一揣摩間，便十二分相像。有一天，他站在國王前，故意顯示他亦步亦趨的「眼角瘋」工夫，被國王看見了。國王問道：「你過去有宿疾麼？還是最近中風的？為什麼眼皮上不停的震動？」

那痴人回答說：「我原來沒有宿疾，也不曾中風，看到皇上如此的眼跳，就一意揣摩，所以就成這般的形態了。」

國王聽了這人的話之後，心裏很不高興，認為這人存心不良，即刻吩咐侍衛們把他捆縛，如治囚犯一般，逐出國境。可見「稱讚如來」就要真心讚嘆，千萬不能有「二心」，否則無異是效顰的痴

人，想要邀功，反而得罪。

「廣修供養」還是一樣，經文告訴我們有：「修行供養、利益眾生供養、攝受眾生供養、代眾生苦供養、勤修善根供養、不捨菩薩業供養、不離菩提心供養。」而這些都比不上法供養。我們平常的言行，有否利益眾生？攝受眾生？代眾生苦？……各位一想到一下子要做到這些，有時會猶疑，甚至於會想是不是等到有了功夫才來做？佛陀曾說過一則「農夫獻乳」的故事，頗有深意。有一個農夫養了兩頭牛，一頭小牛、一頭母牛。有一天，他想用牛乳來招待嘉賓。屈指一算，城內相識的朋友，一一請來，每人喝一坏，需用的牛乳，可非同小可了。他想，我從今日起，每天把榨取的牛乳一天一天的積起來，但沒有許多的容器來儲藏，況且天氣漸熱，新鮮牛乳，多放幾天便要酸化變質的。於是他想：「把我所要榨取的牛乳，就放在母牛的肚子裡，等累積到『某』一天，如數榨取，就足敷開勝來招待大家喝新鮮牛乳了。」於是他把小牛和母牛分開，各繫一處。過了一個月的工夫，慎重的訂定日期，大請城市內的賓客。

從現代教育試析普賢行願品

等到賓客到齊後，農夫立即取乳。可是當牽出母牛，想要榨取鮮乳的時候，哪知乳囊收縮，點滴全無了。如來藉著這件故事，告訴我們不管是布施，還是修行，應當想到了就馬上辦，不要以為現在還不到時候，必須等到如何如何，要知道人命無常，「現在」不立即做，到時懊悔已來不及了。

談「懺悔業障」時，我們說過：「我今悉以清淨三業，遍於法界極微塵刹，一切諸佛菩薩眾前，誠心懺悔，後不復造；恒住淨戒，一切功德。」這「誠心懺悔，後不復造；恒住淨戒，一切功德。」這就是入於『一』。我個人就常常是一邊「懺悔」；但是，毛病還是故態復萌，這就是沒有入於『一』。如果不能「恒住淨戒」，一天到晚嘴巴在佛菩薩前「懺悔」，但是依然故我的「貪瞋癡」，那只是在八識田中薰習業力，不是真懺悔，這一定要特別小心。

「隨喜功德」願很重要，我們修行「為一切智，勤修福聚，不惜身命」，所以任何的「所有善根，我皆隨喜」。同樣的，一切聲聞，及辟支佛，有學、無學這些大修行人，所有功德，我們當然隨

喜。對於一切菩薩，所修無量難行苦行，志求無上正等菩提，廣大功德更是隨喜。但是，如果對「六趣四生，一切種類；所有功德，乃至一塵」有一些輕慢的心，那就要好好檢討了。學佛的同修，看到撿破爛的老阿嬤，隨喜否？看到廚房上的螞蟻用功的尋找食物，隨喜否？還是趕緊用水沖洗它們？真的入於『一』否？

「請轉法輪」願我們說過要：「一一剎中，念念有不可說不可說佛剎，極微塵數一切諸佛成正覺，一切菩薩海會圍繞，而我悉以身、口、意業，種種方便，殷勤勸請，轉妙法輪。」每個團體、每個行業，都有開悟證果的「前輩」，都是我們要細心請教的，但是我們的毛病總是站在自己的「角度」，以自己的「知見」論東、論西，甚至發號施令。偶而，也想聽聽別人的意見，但總是「禮貌性」的，好一點的也只是「諮詢性質」而已，因為在他個人的內心是以他自己的「自我」為主，因此無法「殷勤勸請」，無法入於『一』。我很喜歡星雲大師的一句話：「有佛法就有辦法」。我們這個社會這麼亂，就是各行、各業都唾棄了佛法，以致於無法以佛陀的智慧，來引導這個社會的進步。政

從現代教育試析普賢行願品

治人物只會運用佛教的「人脈」來選舉，教育界談到佛法，就以「迷信」或是「落伍」來看待，企業界談到佛教，就只認知在捐一點錢，做一點「善事」來概括……這樣的「淺化」佛教，不知道請轉法輪是要運用在企業的經營、人際關係的處理，都以高度的智慧，用最有效也是對這個社會最有利益的方式，言行舉止之間，讓眾生離苦得樂，『轉迷成悟』，以至於社會上，充斥的是目光如豆的領導人，以及急功近利的社會習尚，這是讓人引以為憂的一件事，因此要「請轉法輪」，就必須提倡真正的佛陀教育。

我們談到「請佛住世願」的時候說過：「十方三世一切佛剎極微塵數諸佛如來，將欲示現般涅槃者，及諸菩薩、聲聞、緣覺、有學、無學，乃至一切諸善知識，我悉勸請莫入涅槃，經於一切佛剎極微塵數劫，為欲利樂一切眾生。」這是我們的本願，我們有沒有真心？聽到「一切諸善知識」講經說法，是不是真心、真意抽出時間前去護持？平日所作、所為，為的是「利樂一切眾生」，做到了沒？如果做不到，那一定要好好檢討。

談到「常隨佛學」那一願，我們說過佛陀為了佛法，不惜自己的身體和性命，拿自己的皮、骨、血來寫經典，這是為了弘揚正法，讓佛法久住，這就是「為重法故」。為了弘揚佛法，「不惜身命，何況王位、城邑、聚落、宮殿、園林，一切所有」這句，說的是佛陀連自己的性命都可以不要，何況生命之外的王位？王位都放棄了，那王位所擁有的城邑、聚落，以及該享受的王宮、金殿、花園、樹林等所有一切的一切，也就更不放在心上了。想想看，我們學佛這麼久了，有沒有學習佛陀這種情懷？

「恆順眾生」願，佛陀要我們面對一切眾生要「如是等類，我皆於彼隨順而轉；種種承事，種種供養；如敬父母，如奉師長及阿羅漢，乃至如來，等無有異」。這樣的服務是心甘情願的，也是小心翼翼的。服務的重點是「於諸病苦，為作良醫；於失道者，示其正路；於暗夜中，為作光明；於貧窮者，令得伏藏。菩薩如是平等饒益一切眾生」，我們落實了嗎？

因此，「一念一切悉皆圓」的一念，這兩個

從現代教育試析普賢行願品

字我們不能忽略，它是關鍵的字眼，整個佛法的修學都在於「一」。千經萬論、無量法門，都是在引導我們將散亂的精神，入於「一」。一念就有功夫了，二念就不行了。所以《阿彌陀經》教我們一心不亂，這樣一心不亂，心不顛倒，也就是心不散亂，這就是一念。因此，修學成功與否，檢驗自己，心有否入於「一」？平常的日子，為人處事，心有否攝受？修行工作，是否不間斷、不夾雜？經常如此的反省自己，把心攝受，安住在「覺、正、淨」上。不要一天到晚一會兒想學這個，等一下又想學那個，夾雜不清。所以此地的一念，才能「一念一切悉皆圓」，這一點我們要特別地留意。

「成就眾生清淨願」這句，所謂清淨願，就是佛菩薩自利、利他的大願。剛剛說過，誦此「普賢願」，雖是少分之善根，但是只要「一念」，一切悉皆圓，也就是說沒有一願不成就，願願都可以圓滿的成就。這裡要留意，不但一切悉皆圓滿成就，而且最難得的是清淨願。佛菩薩自利、利他的大願，《金剛經》要我們離我相、人相、眾生相、壽者相，也就是說雖然在事上有自利、利他，但是內心中卻是離一切相，所以這是「清淨願」。我們誦

這一品經、這一卷經，這十大願王就是一切諸佛成佛的正因，所以我們常說一念相應一念佛，念念相應念念佛，這「一念一切悉皆圓」，一到西方極樂世界，一切皆圓滿成就，這就是「成就眾生清淨願」，令眾生身心清淨。可見十大願王都在迴向，其功德不可思議。

四、我此普賢殊勝行，無邊勝福皆迴向，普願沈溺諸眾生，速往無量光佛剎。

「我此普賢殊勝行，無邊勝福皆迴向，普願沉溺諸眾生，速往無量光佛剎。」這句，是承接上面這句「一念一切悉皆圓，成就眾生清淨願」而來，以此普賢殊勝行願的威神加持，成就這無上正等正覺的功德，要迴向給沉溺的諸眾生，也就是迴向給這六道眾生；希望六道所有一切眾生，趕快往生西方極樂的常寂光世界。可見，普賢菩薩所修的一切大行，念念都是為我們這些迷迷糊糊的眾生，迴向給我們，幫助我們。同樣的，今天我們修學普賢菩薩的十大行願，這殊勝的法門，以及修行所得到的福報，也一樣要迴向給一切眾生，希望他們很快地離開娑婆世界，趕快往生到西方淨土中去。所以這

從現代教育試析普賢行願品

個頌的主要意思，還是要我們學會把自己所修的一切功德和福報迴向給眾生，這也就是「普皆迴向」了。

我說過多次，《普賢行願品》的核心是恆順眾生，修行成佛，也就是把自己那種「自我」為中心的心態，昇華為以服務一切眾生的過程。而《普賢行願品》的「恆順眾生」核心，就是佛教無緣大慈、同體大悲的精神。所以各位一定要體會出，成佛不是為了自己，而是為了普度眾生，讓所有的眾生，離苦得樂，了脫生死，這也就是入於『一』。

五、爾時，普賢菩薩摩訶薩於如來前，說此普賢大願王清淨偈已，善財童子踴躍無量，一切菩薩，皆大歡喜。如來讚言：「善哉！善哉！」

這首偈，是正文的總結。我們說過多次，也就是「普賢菩薩摩訶薩於如來前說此普賢大願王清淨偈已」，與會的大眾，聽完了普賢菩薩的偈頌之後，這個時刻，「一切菩薩皆大歡喜」，人人都感到法喜充滿。祖師的小註說：「此品能說者，普

賢」，普賢菩薩說的；「所說者行願。」；「能導者」，就是指導我們，帶著我們往生西方極樂世界的，那是「普賢十大願王」。也就是說當爾之時，普賢菩薩，菩薩中的大菩薩，於釋迦牟尼佛前，將自己所發的十大願王，以清淨偈頌說完之後。「善財童子踴躍無量」，善財童子聽了就歡喜的跳起來，一切菩薩也都法喜充滿。這時如來讚言：「善哉！善哉！」。因為這行願與佛的本願完全相符，所以釋迦牟尼佛乃讚歎普賢菩薩說：「這個法門，真是太好了！太好了！」而正宗分到此，告一段落了。

六、結語：

長偈到這裡已經告一段落，普賢菩薩教導我們修學普賢願行，獲得的種種功德，真是數不勝數，不可思議，而關鍵就在「一念一切悉皆圓」。這一念是一切佛法的精髓，也是入了圓融無礙的華嚴大海，更是成就無上佛道的關鍵。所以普賢行願的殊勝功德，乃至果報，也唯有在佛的境界才能知道得清楚。從開始到現在，〈普賢行願品〉偈頌的內義，我們說了這麼多，期盼各位真正入普賢的願

從現代教育試析普賢行願品

海，早日證得無量光佛土，速速往生阿彌陀佛無量壽、無量光的淨土。



普賢行願品第二十七講

一、前言：

我們在上次的講義中，談到普賢菩薩告訴我們，修學普賢願行所獲得的種種功德真是數不勝數，不可思議，而這關鍵，就在「一念一切悉皆圓」。這『一念』是一切佛法的精髓，也是入了圓融無礙的華嚴大海，更是成就無上佛道的關鍵。這行願與佛的本願完全相符，所以釋迦牟尼佛乃讚歎普賢菩薩說：「善哉！善哉！」而「正宗分」也就這樣告一段落了。

從現代教育試析普賢行願品

這一講次，我們要談「流通分」，經文是：

二、爾時世尊與諸聖者菩薩摩訶薩，演說如是不可思議解脫境界勝法門時，文殊師利菩薩而為上首；諸大菩薩及所成熟六千比丘，

「爾時世尊與諸聖者菩薩摩訶薩，演說如是不可思議解脫境界勝法門時」，這一句的「爾時」，我們說過多次，而現在「爾時世尊與諸聖者菩薩摩訶薩」，有二層含意：一方面表示凡所有的法會，佛都是教化的主人，因此我們講堂講師的座位上，一定是供奉本師釋迦牟尼佛，講師，只是將身體『供養』給本師釋迦牟尼佛，以現代的語言將釋迦牟尼佛所講的經典再次宣說而已，本人不能參雜自己的意見或是看法；同樣的，我們在電視上看到有些講經的法師，一宣講《地藏經》，馬上改供地藏菩薩，這種作法，嚴格的說是有待斟酌的。另外的一層含意是：佛經雖有「五類說法」，但經佛印可，即為佛說。所以這句「偈」，簡單的說是在這個時候，也就是釋迦牟尼佛和所有的聖者、菩薩、大菩薩，演說前面所講的經文，大家聽了非常的法喜充滿的這時刻。

第二層意思，佛為能說，諸聖者菩薩為能聽，所以演說這「如是不可思議解脫境界勝法門」時，所說的、所聽的是這麼不可思議的解脫境界，也就是這部《華嚴經》單單是一卷『普賢願行』，這是多麼殊勝的法門！

「文殊師利菩薩而為上首」這句，文殊，是梵名，譯作文殊師利，或是曼殊室利，意譯為妙德、妙吉祥、妙樂、法王子，所以我們稱為文殊師利法王子，或文殊菩薩，為我國漢傳佛教的四大菩薩之一。在《首楞嚴三昧經》（姚秦鳩摩羅什譯）的記載中，過去久遠劫有龍種上如來，於南方平等世界成無上正等覺。這龍種上如來即是文殊師利法王子。據《文殊師利佛土嚴淨經》（西晉竺法護翻譯），這是與《大寶積經》第十五的「文殊師利授記會」異譯，記載自往昔那由他阿僧祇劫以來，文殊師利發十八種大願，嚴淨佛國，當來成佛，稱為普現如來，其佛土在南方，號離塵垢心世界、無垢世界、清淨無垢寶寔世界。另外，在《文殊師利般涅槃經》（西晉居士聶道真譯）中說：文殊師利菩薩生於舍衛國，多羅聚落的梵德婆羅門家，出生時，屋宅化如蓮花，由其母之右脅出生，後至釋迦

從現代教育試析普賢行願品

牟尼佛所，出家學道。此外，我們也常說，文殊菩薩為諸佛、菩薩之母。他老人家與普賢菩薩同為釋迦佛之脅侍，分別代表佛行、願行與佛智、佛慧，所乘之獅子，象徵其威猛，為森林中野獸之王。

「文殊師利菩薩而為上首；諸大菩薩及所成熟六千比丘，彌勒菩薩而為上首；賢劫一切諸大菩薩，無垢普賢菩薩而為上首；一生補處住灌頂位諸大菩薩，及餘十方種種世界，普來集會一切剎海極微塵數諸菩薩摩訶薩眾。」此一段經文是將參與法會的聖眾歸納為四類：第一類是以文殊菩薩為上首的六千比丘；第二類是以彌勒菩薩為上首的賢劫諸大菩薩；第三類是以無垢普賢菩薩為上首的一生補處，暨灌頂菩薩諸大菩薩；最後一類是十方種種世界微塵數菩薩。

文殊菩薩及六千比丘的關係，尤其在這裡稱「所成熟六千比丘」，這句要略微說明。剛剛已經說過，文殊師利發十八種大願嚴淨佛國，稱為普現如來，住於南方；而經典的記載，舍利弗他自己的徒眾有六千人，他的大弟子是海覺比丘。舍利弗勸令他的大弟子海覺比丘以及他的徒眾歸依普現

如來，當時的普現如來也就是文殊菩薩，觀諸比丘，為說十種無疲厭心，這十種無疲厭心分別是：（一）積集一切善根心。（二）見一切佛，承事供養心。（三）求一切佛法心。（四）行一切波羅蜜心。（五）成就一切菩薩三昧心。（六）次第入一切三世心。（七）普嚴淨十方佛剎心。（八）教化、調伏一切眾生心。（九）修一切劫中成就菩薩心。（十）為成就一切眾生故，修行一切佛剎微塵數波羅蜜，成就如來十力心。諸比丘聽後非常歡喜，信受奉行，就是這句「文殊師利菩薩，而為上首，諸大菩薩及所成熟六千比丘」。

三、彌勒菩薩而為上首；賢劫一切諸大菩薩，

「彌勒菩薩而為上首」的彌勒，又稱末怛唎耶菩薩、彌帝禮菩薩，意譯慈氏。依《彌勒上生經》、《彌勒下生經》所記載，彌勒出生於婆羅門家庭，後為佛弟子，先佛入滅，現在住於兜率天，正以菩薩身為天人說法。他老人家為成熟一切眾生，從初發心即不食肉，這在當時的印度是非常難能可貴，所以以此因緣名為慈氏。《大日經疏》卷

從現代教育試析普賢行願品

一說，慈氏菩薩係以佛四無量中之慈為首，此慈從如來種姓中生，能令一切世間不斷佛種，故稱為慈氏。

釋尊為彌勒菩薩授記，當其壽四千歲，也就是我們人間五十七億六千萬年之後將下生此世，於龍華樹下成佛，所以稱補處菩薩，亦稱彌勒佛、彌勒如來。我們現在在一般寺廟所供奉的彌勒像，為五代時之契此和尚，據傳說契此和尚為彌勒菩薩的化身，所以後人即以契此和尚的形象來雕塑、供奉。

「賢劫一切諸大菩薩」指過去莊嚴劫，未來星宿劫以及現在的住劫。賢，是梵語，又譯作善；劫，梵語，又譯作時分，意思是千佛賢聖，出世之時分，全稱是現在賢劫。根據經典的記載，在現在賢劫中，有千佛賢聖會陸續出世來教化一切眾生，故稱為賢劫，又稱善劫、現劫。與「過去莊嚴劫」、「未來星宿劫」合稱三劫。這「千佛賢聖」分別是拘留孫、拘那含牟尼、迦葉、釋迦，接著是彌勒，直至樓至等千佛，將次第於賢劫中出現在世間。這一句是釋迦牟尼佛說的，所以在「賢劫」中，接著是彌勒菩薩，因此是「彌勒菩薩而為上首」。

四、無垢普賢菩薩而為上首；一生補處住灌頂位諸大菩薩，

「賢劫一切諸大菩薩」是以「彌勒菩薩而為上首」。另外「未來星宿劫」也有一生補處以及「住灌頂位」的諸大菩薩，他們是以無垢普賢菩薩而為上首。

一生補處我們常常說是「法王子」，也就是住法王子位。在我們娑婆世界中，釋迦牟尼佛是『法王』，等到佛法滅盡後，再來補釋迦牟尼佛位的就是彌勒菩薩。所以彌勒菩薩現在就是一生補處，他老人家是住在兜率天的內院。每一位菩薩要補佛位時，都住在兜率內院。釋迦牟尼佛未成佛前也是住在兜率內院。將成佛時，從兜率降、入胎、出胎、出家、成道、轉法輪、度眾生、示現涅槃，也就是八相成道。佛將成佛時，叫一生補處，也叫住灌頂位。

「住灌頂位」這句，意思是『佛智』法水，灌於頂而表祝意，原為古印度國王冊立太子之儀式。大乘佛教中，以『灌頂』表示佛位受職，這是菩薩於十地中之第九地入第十法雲地時得諸佛智水灌

從現代教育試析普賢行願品

頂，稱灌頂法王；或稱菩薩修至十地，即受諸佛摩頂，稱灌頂，表示人佛之界。可見，佛要成佛時，要受灌頂，受灌頂禮之後，才成為正式的法天子。灌頂，是成佛時，十方諸佛，都用甘露法水為佛灌頂。大家都知道釋迦牟尼佛出世時，有九龍灌頂，這就是受灌頂禮。「住灌頂位」，指的是住在第九地圓滿，『入』第十法雲地時，也就是後補佛住的地方，例如彌勒菩薩住的是「兜率內院」。這些正等候「一生補處」，住灌頂位的諸大菩薩，有很多、很多，這是另一類，和其餘十方種種世界，齊來集會聆聽釋迦牟尼佛講《華嚴經》。所以普賢菩薩說〈普賢行願品〉時，所有一切佛國，像大海一般的多，極微塵數，有太多太多的菩薩、大菩薩，都來聽這部《華嚴經》。

五、及餘十方種種世界，普來集會一切剎海極微塵數諸菩薩摩訶薩眾，大智舍利弗、摩訶目犍連等而為上首。

剛剛說其餘十方種種世界齊來集會聆聽釋迦牟尼佛講《華嚴經》，這像大海一般多的大菩薩，是以大智慧的舍利弗、大神通的目犍連兩尊大菩薩為

「上首」，做為聲聞眾的領袖，這是第四類的聽眾。

舍利弗，我們在講《心經》的時候，就說過了。他在佛陀的弟子中，智慧第一，在他母親的胎中時，就能令他的母親，智慧開展出來，辯論也勝過他的舅父。所以他的舅父對他的母親說：「妳肚裡的小孩子一定不得了，一定是有大智慧，是他幫妳辯論，妳才能得勝利；以前妳沒有這麼大的智慧，一定是有智慧的兒子來幫助妳的。」舍利弗，又叫舍利子。舍利，是一種鳥的名字，在印度叫舍利，在中國叫鶯鶯鳥，鶯鶯鳥的眼睛很美，眼睛又好看、又有神，舍利子的母親的眼睛猶如鶯鶯鳥那麼美，所以她的名字叫舍利。舍利所生的兒子，就叫舍利子，又叫舍利弗。「弗」也就是「子」。

摩訶目犍連，摩訶是大的意思，大目犍連，目犍連為梵語，翻譯為「菜菔根」，又叫「采菽氏」這「菜菔」和「采菽」都是可以吃的東西，是他祖先修道時，吃這種東西來修道，所以紀念他的祖先而稱此名。目犍連是神通第一，佛弟子之中，他最有神通。他和大智舍利弗都是這群聽佛陀說法而開悟的聲聞眾，這聲聞是聞佛的聲音而悟道，也就是

從現代教育試析普賢行願品

聽聞四諦法——苦、集、滅、道而開悟出了三界，這是聲聞聖賢。而其中的舍利弗是在佛陀的弟子之中智慧第一；目犍連則是神通第一，所以說，大智舍利弗、摩訶目犍連等而為上首。

六、諸大聲聞，并諸人、天。一切世主，天、龍、夜叉、乾闥婆、阿脩羅、迦樓羅、緊那羅、摩睺羅伽、人、非人等，

并諸人天的「并」，我們常說「並肩作戰」，指的是同時在一起的同伴，還有「那些」人。「一切世主」這句，就是我們娑婆世間的帝王，還有器世間主、有情世間主、智正覺世間主。天，指的是天人，修行五戒、十善，加上禪定功夫。龍，龍有天上的龍，海裡的龍，又有守寶物的龍，以及行雲佈雨的龍。在修行中「乘急戒緩」，所以變成龍。所謂乘急，就是學得很快，如持種種的咒，很快就學會，念經、參禪、打坐任何法門，很快就學會。戒緩，指的就是不持戒律，不持殺生戒、偷盜戒、邪淫戒、妄語戒、飲酒戒。因為不守五戒，所以雖然學佛仍然墮龍身，並且瞋恨心重。我們如果在寺院「安單」，要特別注意，寺院一般都是早上三

點半、四點就打板了，梳洗過後，就打板了，這打板一響，如果還躺在床上睡覺，將來就會變成龍，因為不遵守寺院規矩，「好時」變龍，「不好時」變長蟲。龍，就是因為不守規矩，樣子自然彎彎曲曲的，所以我們平日修行要「持戒」，養成「直心」，不管做什麼事情都要光明正大，不能彎彎曲曲，這是「天」、「龍」差別所在。

「夜叉」是梵語，通常與「羅剎」並稱，為八部眾之一。又作藥叉、野叉。意譯是輕捷、勇健、能噉、貴人、威德、祠祭鬼、捷疾鬼。女性夜叉，稱為夜叉女，有時我們罵女孩子很兇就稱「女夜叉」。他們分別住於地上或空中，以威勢惱害人，或守護正法之鬼類。據《長阿含經》、《大毘婆沙論》等載，夜叉受毘沙門天王所統領，守護忉利天等諸天，得受種種歡樂，並具有威勢。

有關夜叉之種類，根據《大智度論》說有三種夜叉：（一）地行夜叉，常得種種歡樂、音樂、飲食等。（二）虛空夜叉，具有大力，行走如風。（三）宮殿飛行夜叉，有種種娛樂及便身之物。

「乾闥婆」，梵語又作健達縛、健闥婆。意譯

從現代教育試析普賢行願品

為食香、尋香行、香神、尋香主。是八部眾之一。傳說不食酒肉，唯以香氣為食。西域之習俗，稱呼藝人為乾闥婆。我們佛門一般稱「乾闥婆」，是玉帝的樂神，據《大智度論》所載，犍闥婆王至佛所彈琴讚佛，三千世界皆為震動，乃至摩訶迦葉不安其坐。諸經中，多認為犍闥婆是東方持國天王之眷屬，為守護東方之神，又為觀音三十三應化身之一。

「阿修羅」，略稱修羅。為六道之一，是八部眾之一，也是十法界之一。意譯為非天、不端正。阿修羅為印度最古諸神之一，係屬於戰鬥一類之鬼神，經常被視為惡神，而與帝釋天爭鬥不休，以致出現了修羅場、修羅戰等名詞。有關阿修羅之業因，諸經多舉出瞋、慢、疑等三種生因，佛為首迦長者說《業報差別經》中，列舉了十種阿修羅之生因：（一）身行微惡，（二）口行微惡，（三）意行微惡，（四）起憍慢，（五）起我慢，（六）起增上慢，（七）起大慢，（八）起邪慢，（九）起慢慢，（十）迴諸善根。此外，阿修羅所持有之琴，特稱為阿修羅琴。阿修羅欲聽聞何種曲調，則曲音自然彈出，此亦阿修羅所具有之福德。總之阿

修羅雖有天人之福，卻沒有天德，所以我們在身、口、意業上，要特別留意，不能還有「微惡」，無論在言語、身體、心裡上都要「純善」，不能有憍慢心，更不能有鬥爭的念頭。

「迦樓羅」，於大乘諸經典中，屬於八大部眾之一，與天、龍、阿修羅等共列位於佛說法之會座。於密教中，迦樓羅乃梵天、毘紐天、大自在天等之化身，或謂係文殊師利之化身。大家所知道的「迦樓羅」，是大鵬金翅鳥，專門吃龍，身體很大，一展翅有三百六十由旬，一搥可把海水煽乾，海水一搥乾，龍就現身，它就吃龍，它吃龍就像人吃麵一樣，一口可吞下十幾、二十多條龍，龍子、龍孫都快被吃光，龍王急忙向釋迦牟尼佛求救，佛就給他一件袈裟，說：「每條龍給一條線，大鵬金翅鳥就找不到你們了。」於是，老龍王就把袈裟拆成一條條線，給每條龍一條線，大鵬金翅鳥再也找不到龍，便也去找釋迦牟尼佛。佛說：「好！你要皈依三寶，持不殺戒，受持五戒，我們佛門中，每逢吃飯時，送七粒米供養你，以後就不愁吃的了。」所以，大鵬金翅鳥就皈依三寶，以後就吃齋了。

從現代教育試析普賢行願品

「緊那羅」，梵名，又作緊捺洛、緊拏羅、緊擔路、甄陀羅、真陀羅。或稱歌神、歌樂神、音樂天。意譯作疑神、疑人、人非人。原為印度神話中之神，後被佛教吸收為八部眾之第七。《華嚴經探玄記》的記載，此神形貌似人，然頂上有一角，人見而起疑，故譯為疑人、疑神。他們具有美妙的音聲，能歌舞。同時《華嚴經疏》卷五也說，他是天帝之執法樂神。我們讀大乘的經典中，如《法華經》、《華嚴經》等佛說法的聽眾，常將「八部眾」列入。而我們也知道觀世音菩薩為濟度眾生，順應各種緣示現的三十二種形相，其中第二十九即為「緊那羅應」。也就是說有的人，喜歡聽歌才能開悟，觀世音菩薩即化現成名歌星，演唱最好的歌聲，也就是現緊那羅身，為其說法，使之成就。

「摩睺羅伽」，翻譯為中國話叫大蟒蛇神，或譯成地龍，人形蛇首的樣子。在《普門品》中說若有眾生，要以摩睺羅伽身，才能得到度脫的話，觀世音菩薩即現摩睺羅伽身，為其宣說忍辱修慈、柔和修慧之法，使其依法修行而得身心解脫。「人和非人」，這是總結上面的八部。這些似人身而非人身，名為人、非人，這些都是法身大士，為度脫一切眾生而來的菩薩。

七、一切大眾聞佛所說，皆大歡喜，信受奉行。

這是總顯與會的大菩薩，聽了佛所說的，都能夠信受奉行。信，決定沒有疑惑，疑就障礙了我們的信心，所以是斷疑生信；受，是接受，領納在心，這叫接受；奉行，接受之後，念茲在茲，依教奉行，完完全全做到，這樣才不辜負佛菩薩苦口婆心的叮嚀，為我們說法的恩德。

「信受奉行」這很重要，各位聽經聞法或是未來在講經說法的時候，談到信受奉行，有三個意思要記住，首先是說的人要清淨：不為名聞利養而說，人家才會「信受奉行」。我們學佛有一些成就，都是承蒙佛菩薩的威神加持，所以將心得作報告，那是我們「淨化」自己的機會，能講經說法那當然是無條件的，如果是有條件而來說的，那就不清淨了。縱然是只有一個人聽，也是要用心的，一樣的精神百倍在說，幾千個人來聽，也是如此，那是佛菩薩的加持，與我何關？第二個意思是所說法清淨：所謂說法清淨，就是所說的法完全是從自性清淨心中自然流露出來的，這叫法清淨。要是在講經

從現代教育試析普賢行願品

時，把自己的想法、看法參雜進去，法就不清淨了。第三是得果清淨：經中的理論、方法、境界，都如理如法的說清楚，明明白白的讓聽的人破迷生信得到利益而「信受奉行」。所以一切大眾聞佛所說都非常高興，深信這個不可思議的法門，奉行這個法門，得到真正的清淨。

八、結語：

在佛陀所說的經典中，《華嚴經》最為第一，釋迦牟尼佛始成正覺時不起菩提座，三七日中為法身大士闡揚如來因中所修萬行，果證萬德，這直接成佛的一部大經就是這部《大方廣佛華嚴經》，我們花了二十七次的夜晚研究這普賢行願，這一品是《四十華嚴》的最後一卷，是《六十華嚴》，也是《八十華嚴》整部經的精華，所以是相當的殊勝。大、方、廣三個字，一開始我們就說過，所以在這裡我們就不再贅述。其實「大方廣」是如來三身之別名，大是法身，名毗盧遮那佛；方是報身，名盧舍那佛；廣是化身，號釋迦牟尼佛。三身是佛果報，果不離因，以修萬行因華，莊嚴萬德果

海，故名華嚴。而華嚴著重修因，因圓果自滿，我們在修行時，透過本經的教導，就必須時時留意因「正」，也就是『入於一心』，才是「清淨」，如同普賢菩薩般萬行圓滿，這樣才能蒙佛授記。

今日有幸，我們修了普賢菩薩的十大行願，這種殊勝法門的福報，以及累世積累下來的功德福報，要全部無條件的迴向給一切眾生。我們得聞十大願王，希望大家早登華藏玄門，共入毗盧性海。當然，進入佛境，要特別注意，成佛不是為了自己，而是為了普渡眾生，讓所有的眾生離苦得樂，了脫生死，這才是佛陀的事業。而這講次，剛好在佛陀的聖誕前夕圓滿，這也是殊勝的因緣，也願將這功德上報佛恩，更期盼大家，如佛一樣，早日成佛！

第二十七講竟

從現代教育試析普賢行願品

普為
出資流通
讀誦受持

者回向偈曰：

願以此功德
增長諸福慧
所有刀兵劫
悉皆盡除滅
出資印贈者
現眷咸安樂
所求皆果遂
法界諸含識

消除宿現業
圓成勝善根
及與饑饉等
國泰民康寧
誦持流通者
先亡獲超昇
隨願得往生
同證無上道

印造佛經佛像之十大利益

- 一、從前所作種種罪過，輕者立即消滅，重者亦得轉輕。
- 二、常得吉神擁護，一切瘟疫、水火、寇盜、刀兵、牢獄之災，悉皆不受。
- 三、夙生怨懟，咸蒙法益，而得解脫，永免尋仇報復之苦。
- 四、夜叉惡鬼，不能侵犯，毒蛇餓虎，不能為害。
- 五、心得安慰，日無險事，夜無惡夢，顏色光澤，氣力充盛所作吉利。
- 六、至心奉法，雖無希求，自然衣食豐足，家庭和睦，福壽綿長。
- 七、所言所行，人天歡喜。任到何方，常為多眾傾誠愛戴，恭敬禮拜。
- 八、愚者轉智，病者轉健，困者轉亨，為婦女者，報謝之日，捷轉男身。
- 九、永離惡道，受生善道，相貌端正，天資超越，福祿殊勝。
- 十、能為一切眾生，種植善根。以眾生心，作大福田，獲無量勝果。所生之處，常見佛聞法。直至三慧宏開，六通親證，速得成佛。

印造經像，既有如此殊勝功德，故凡遇 ○祝壽 ○賀喜 ○免災 ○懺悔
○祈求 ○薦拔 之時，皆宜歡喜施捨，努力行之。

（以上節錄印光大師鈔卷四「印造經像之功德」一文）

國家圖書館出版品預行編目資料

從現代教育試析普賢行願品 / 楊永慶著. -- 新北市 :
新店華嚴精舍, 民104.12

面 ; 公分

ISBN 978-986-81878-5-6(精裝)

1. 華嚴部

221.2

104027426

從現代教育試析普賢行願品

作 者 菩薩戒弟子 楊永慶

出 版 者 新店華嚴精舍 釋續慈法師

地 址 新北市新店區中正路 500 號 4 樓

電 話 (02)8667-6753

傳 真 (02)8667-5253

E-mail alic839780@kimo.com

倡 印 者 三寶弟子

出版日期 民國一〇四年十二月三十一日

中 華 民 國 一 〇 四 年 十 二 月

【本書免費贈閱 歡迎流通翻印】